И.Ф. Петров (Краснодар, Россия)

Аксиологический аспект кризиса постсовременной культуры

Аннотация: Парадокс эпохи модерна заключается в том, что с утверждением в обществе ценности индивида как субъекта бытия проявляется тенденция его «выравнивания» социальными институтами общества и антропогенной реальностью. В статье говорится о том, что современная культура западной цивилизации в определенном смысле противостоит традиционному обществу и его культуре. Заменяя традиционную, техногенная цивилизация изменяет и духовный контекст. И самым важным здесь является появление иной системы ценностей. В культуре постиндустриального общества человек больше не «мера всех вещей» – мерой становятся ценности иного порядка. Многие исследователи духовный кризис культуры связывают с массовой культурой, но это не причина, а лишь следствие рационализма в культурно-историческом развитии, форма, которую принимают культурные артефакты в контексте реплицированной универсальности.

Ключевые слова: культура, массовая культура, духовный кризис, модерн, ценности, человек, цивилизация

I.F. Petrov (Krasnodar, Russia)

The Axiological Aspect of The Crisis of Post-Modern Culture

Abstract: The paradox of the modern era is that with the assertion in society of the value of the individual as a subject of being, there is a tendency of its “alignment” by social institutions and the anthropogenic reality. The article explains that the modern culture of Western civilization in a particular sense is opposed to the traditional society and its culture. Replacing the traditional civilization, technogenic one also changes the spiritual context. And the most important thing here is the emergence of a different system of values. In the culture of the post-industrial society, the man is no longer a “measure of all things”, but the measure of values of a different order. Many researchers associate the spiritual crisis of culture with the mass culture, which is not the cause, but only the consequence of rationalism in cultural and historical development, the form that cultural artifacts take in the context of replicated universality.

Key words: culture, mass culture, spiritual crisis, art Nouveau, values, man, civilization

Современная культура западной цивилизации в определенном смысле противостоит традиционному обществу и его культуре. Заменяя традиционную, техногенная цивилизация изменяет и духовный контекст. И самым важным здесь является появление иной системы ценностей.

Культурная форма техногенной цивилизации начала свое развитие в семнадцатом веке. Ее развитие можно разделить на три этапа: доиндустриальный, индустриальный и постиндустриальный. Рациональное начало становится важнейшим принципом жизнедеятельности, который обуславливает развитие технологий за счет генерирования новых знаний и их практического применения в производственных процессах. В общественном сознании происходят радикальные изменения. С эпохи Возрождения независимость личности становится одной из важнейших ценностей, что, как мы помним, необычно для традиционного общества. М. Фуко отмечает: «Человек, как без труда показывает археология наших мыслей, – это изобретение недавнее. И конец его, быть может, недалек»¹.

В традиционных представлениях индивидуум «осуществляется» только через принадлежность к определенной корпорации, являясь неотъемлемой частью системы внутренних корпоративных отношений. Если человек не входит в какую-то корпорацию, то он не является личностью. Открывшиеся возможности Нового времени воодушевили человека. Он уверен в себе, доверяет своим способностям, смело смотрит в будущее. И хотя личность изначально все еще ограничена классовыми, национальными и другими условностями, она уже безгранична в своих потенциях². Гегель превозносит человеческий разум до Абсолюта. А постклассические модернисты, глубоко разочаровавшись в возможностях разума, тем не менее остались с человеком: экзистенциализм, анализирующий человеческую субъективность, и доминирующий антропоцентризм во всей философии двадцатого века.

Парадокс эпохи модерна заключается в том, что с утверждением в обществе ценности индивида как субъекта бытия проявляется тенденция его «выравнивания» социальными институтами общества и антропогенной реальностью. Причину этого Т. Адорно и М. Хоркхаймер видели в подавлении ума, «репрессии разума». Они отождествляли рационализацию мира с «волей к власти» над всем³. Если в начале Нового времени чувства, ум, вера взаимодействовали между собой и дополняли друг друга, то впоследствии разум подавляет все остальное и начинает доминировать. А.Ф. Лосев отмечал, что если в основании всего лежит разум, «то ясно, что всё не укладывающееся в границы и схемы этого разума отбрасывается как обуза и рассматривается только как чистый вымысел, субъективное человеческое построение. Таким образом, весь мир становится бездушным и механическим, он превращается в субъективную деятельность души»⁴.

Главной культурной доминантой в новоевропейской культуре становится деятельностное отношение к миру. Это актуально и сегодня. Причем человеческая деятельность направлена прежде всего вовне, на трансформацию и изменение внешнего мира, природы, которые выступают полем приложения его сил⁵. Деятельностная па-

¹ Фуко М. Слова и вещи. Археология гуманитарных наук. М., 1977. С. 403.

² Петрова С.И. Понимание «потребность» в социологии и других науках // Наука без границ. 2017. № 6(11). С. 165–169.

³ Адорно Т., Хоркхаймер М. Дialeктика Просвещения. Философские фрагменты. М.; СПб.: Медиум, Ювента, 1997.

⁴ Лосев А.Ф. Философия. Мифология. Культура. М., 1991. С. 215.

⁵ Петрова С.И. Динамика культурных процессов и ее детерминанты // Вопросы культурологии. 2010. № 4. С. 25–30.

радикала взаимоотношений человека с природой переносится со временем и на социум. Человек превращается из невольника естественных и социальных обстоятельств в их хозяина, а процесс этой трансформации воспринимается как доминирование над природой и движущими силами общества.

Ожидание перемен влияет на социальный прогресс и формирует стремление к лучшему будущему, которое понимается как более счастливый миропорядок, обеспечиваемый цивилизационными успехами. В итоге появляется четкое направление прогресса, ориентированного на позитивное будущее. Следует отметить, что в традиционных культурах существовали другое понимание перемен. Так, например, считалось, что мир всегда возвращался к первоначальному состоянию, подчиняясь цикличности времени, или что «золотой век» человечества давно прошел, образцы поступков, которым необходимо подражать, созданы героями прошлого. Активное отношение к миру, которое является родовым признаком человека, оценивалось в традиционных представлениях с других позиций¹. Консерватизм, обуславливающий и регламентирующий виды деятельности, а также ограничивающие обычаи – все это серьезно мешало преобразующей деятельности человека.

Так как основой нового европейского мировоззрения стал разум, самосознание как формирующий принцип мира, человек занял место субъекта бытия – и наука переместилась в иерархии ценностей на лидирующие позиции. Э. Мольнар отмечает: «Нас отличает от человека доренессансного периода и жившего также на более ранних этапах истории то, что человек современный не рассматривает себя более как микрокосм, погруженный в макрокосм. Он не верит ни в то, ни в другое»². Иначе говоря, он верит в науку. В новой европейской культуре и в дальнейшем категория научности приобретает своего рода символическое значение и считается необходимым условием процветания и прогресса.

Престиж науки стимулирует ее развитие и обеспечивает технологические достижения, которые меняют социальную жизнь. Получив право определять мировоззрение, она транслирует свою картину мира. Именно этот «образ мира» внедряется в сознание масс в процессе образования. Не только религия и философия, но и мораль не смогли устоять под напором науки, начав имплицитно подстраиваться под нее.

Началась «диктатура лабораторий»³. Д.С. Мережковский на заре двадцатого века писал: «...небывалое развитие опытных знаний наложило своеобразную печать на умственный строй современного человека, породило непреодолимое инстинктивное недоверие к творческой способности духа... В поэзию, в религию, в любовь, в отношение к смерти и к жизни проникает особенное трезвое отношение лабораторий, научных кабинетов и медицинских клиник»⁴. К сожалению, эта фундаментальная установка оказалась для европейской традиции доминантной. «Если я не знаю основ нравственности, – отмечал Б. Паскаль, – наука об окружающем мире не принесет мне утешения в тяжкие минуты жизни, а вот основа нравственности утешает и при незнании науки о предметах внешнего мира»⁵.

В культуре постиндустриального общества человек больше не «мера всех вещей» – мерой становятся ценности иного порядка: шокирующие массовые дей-

¹ Петрова С.И. Становление категории «потребность» // Вестник Красноярского государственного аграрного университета. 2012. № 11(74). С. 224–227.

² Цит. по: Губман Б.Л. Современная философия культуры. М., 2005. С. 199.

³ Ортега-и-Гассет Х. Восстание масс // Психология масс. Самара, 1998. С. 197–200.

⁴ Мережковский Д.С. Эстетика и критика: В 2 т. Т. 1. М., 1994. С. 123.

⁵ Паскаль Б. Из мыслей // Суждения и афоризмы / Франсуа де Ларошфуко. Блез Паскаль. Жан де Лабрюйер. М., 1990. С. 160.

ствия, дизайнерские объекты, «интеллектуальные эксперименты». Искусство постиндустриального общества часто безлично и не нацелено на конкретного индивида. Оно не пропорционально человеку, его чувствам, интуиции, его внешнему виду, культурным традициям о красоте и подлинности. Мир, возникающий в произведениях массового искусства, лишен не только целостности, но и самого важного – катарсиса, изменяющего внутреннее состояние человека с помощью искусства.

Технократия привела мир на грань выживания, где «самым уязвимым существом на Земле оказался сам человек. Созданная им цивилизация никак не соотносилась с возможностями самого человека выжить, сохранить свой потенциал. Под угрозой оказался сам человек»¹. Стоит согласиться с И.А. Ильиным, по мысли которого культура Западной Европы – это прежде всего техническая культура, которая рациональна, но не искренна: «...бессердечная культура подрывает сама себя: в изобретении атомной бомбы она дошла до вселенского самоубийства, а изобретение это, наверное, не составляет последнего слова разрушительной техники»². Таким образом, повышается возможность самоуничтожения всего человечества. Из чего следует вывод: необходимо пересмотреть основы современной культуры и ее источники.

Другой не менее острой проблемой является растущий глобальный экологический кризис. Старая парадигма, будто природа является бесконечным хранилищем запасов для деятельности человека, оказалась ложной. Человек сложился в рамках биосферы, появившейся в ходе эволюционного развития Земли. Природа не только внешняя среда и поле приложения сил человека, но и единая целостная система, и человек включен в нее в качестве характерной подсистемы. Деятельность человека постоянно меняет динамику биосферы. И на нынешнем этапе развития цивилизации влияние человека настолько негативно, что биосфера как целостная экосистема начинает разрушаться.

Некоторые исследователи считают, что причины экологического кризиса кроются в христианской религии, оставившей свой след во всей европейской культуре и повлиявшей на понимание роли личности в истории. «Согласно главе I, стихам 26–30 “Книги Бытия”, – отмечает А. Тойнби, – Бог отдал все свое дочеловеческое творение в распоряжение своей человеческой креатуре для того, чтобы человек эксплуатировал ее тем способом, которым он сможет это сделать. Человек у иудеев был оторван от своей естественной среды, которая лишилась своей прежней ауры божественности»³. Именно потому некоторые ученые считают, что для преодоления кризиса человечество должно пересмотреть не только принципы рационализации и научной этики, но и некоторые толкования религии.

Еще одна не менее важная проблема, которую мы не можем обойти своим вниманием, – это сохранение личности человека на фоне возрастающих многогранных отчуждающих процессов. С усложнением мира появляются тенденции, которые, с одной стороны, являются чуждыми самой природе человека, а с другой, они перестают ему подчиняться, он уже не в состоянии их контролировать. Чем больше мир трансформируется под напором человека, тем больше появляется социальных факторов, которые решительно изменяют его бытие, причем очень часто не в лучшую сторону. По мнению М. Хоркхаймера и Т. Адорно к самоуничтожению человека и общества ведет прогресс, основанный на идеях Просвещения: «...рост экономиче-

¹ Гуревич П.С. Антропологическая катастрофа // Свободная мысль. 1997. № 11. С. 34.

² Ильин И.А. Путь к очевидности. М., 1993. С. 296.

³ The Toynbee-Ikeda Dialogue: Man Himself Must Choose. Tokyo; N.Y., 1976.

ской продуктивности, с одной стороны, создает условия для более справедливого мира, с другой стороны, наделяет технический аппарат и те социальные группы, которые им распоряжаются, безмерным превосходством над остальной частью населения. Единичный человек перед лицом экономических сил полностью аннулируется¹. Таким образом, формируется единое «экономическое лицо человека», в основе которого лежат знания и все другие формы освоения мира, которые важны в той мере, в какой они экономически выгодны. Следствием и идеологическим обоснованием этого является экономический материализм – доминирующая философия политической экономики.

Экономизм выступает не только и не столько как специфическая модель хозяйствования, сколько как аксиологическая модель современного общества, включающая в том числе коммерциализацию культуры. Одним из последствий постиндустриального развития является появление «одномерного человека», детерминированного массовой культурой². В цивилизации происходит синтез техники и господства научной этики, что в итоге приводит к появлению репрессивного технологического способа мышления и действия.

Массовая культура обладает огромными возможностями для манипулирования сознанием. Показательно, что и манипуляторы и манипулируемые оказываются «заложниками» массовой культуры, становясь участниками игры с созданными человеком симулякрами.

В техногенном обществе обладателем культуры является не элитарная группа созидателей, а обезличенные социальные институты (средства массовой информации, учреждения образования). Культурная элита сохраняет монополию только на определенном, более высоком уровне культурных моделей, обслуживая, вне их рамок, массовую культуру.

Начавшаяся в эпоху Просвещения десакрализация культуры приводит к тому, что эталоном ценности становится не авторитет, творящий образ Человека в его идеале, а «человек средней массы». Массовая культура, обслуживая массового потребителя, в то же время формирует его всеми имеющимися средствами.

На любом массовом рынке, в том числе и массовом культурном потребительском рынке, средний потребитель является главным лицом, несмотря на невысокие потребности, интересы и вкусы. Поэтому в произведениях, создающихся для подобного рода потребителей, специально снижается художественный уровень, адаптируясь к ожиданиям массы. В таком усредненном искусстве нет живого человека, а есть штампы, отвечающие ожиданиям масс.

Многие исследователи духовный кризис культуры связывают с массовой культурой, – но это не причина, а лишь следствие рационализма в культурно-историческом развитии, форма, которую принимают культурные артефакты в контексте реплицированной универсальности. И что очень важно, возможность выхода из кризиса находится в самой массовой культуре, демонстрирующей способность к трансформации и сближению с традиционной культурой с появлением нового субъекта культурного процесса. И этим субъектом должна стать сама «масса» – как носитель «культуры масс» и «сознания масс», преобразовавшись в нечто иное, объединившись на основе ценностей гуманизма и терпимости к различным религиозным и идеологическим взглядам.

¹ Хоркхаймер М., Адорно Т. Диалектика просвещения. Философские фрагменты. М., 1997. С. 12.

² Маркузе Г. Одномерный человек: Исследование идеологии развитого индустриального общества. М.: Рефл-бук, 1994.

ЛИТЕРАТУРА

- Губман Б.Л. Современная философия культуры. М., 2005. 536 с.
- Гуревич П.С. Антропологическая катастрофа // Свободная мысль. 1997. № 11. С. 34–45.
- Ильин И.А. Путь к очевидности. М., 1993. 431 с.
- Лосев А.Ф. Философия. Мифология. Культура. М., 1991. 525 с.
- Маркузе Г. Одномерный человек: Исследование идеологии развитого индустриально-го общества. М.: Рефл-бук. 1994. 368 с.
- Мережковский Д.С. Эстетика и критика: В 2 т. Т. 1. М.; Харьков, 1994. 669 с.
- Ортега-и-Гассет Х. Восстание масс // Психология масс. Самара, 1998. С. 197–200.
- Паскаль Б. Из мыслей // Суждения и афоризмы / Франсуа де Ларошфуко. Блез Паскаль. Жан де Лабрюйер. М., 1990. С. 190.
- Петрова С.И. Динамика культурных процессов и ее детерминанты // Вопросы культурологии. 2010. № 4. С. 25–30.
- Петрова С.И. Становление категории «потребность» // Вестник Красноярского государственного аграрного университета. 2012 № 11(74). С. 224–227.
- Петрова С.И. Понимание «потребность» в социологии и других науках // Наука без границ. 2017. № 6(11). С. 165–169.
- Фуко М. Слова и вещи. Археология гуманитарных наук. М., 1977. 408 с.
- Хоркхаймер М., Адорно Т. Диалектика просвещения. Философские фрагменты. М., 1997. 312 с.
- The Toynbee-Ikeda Dialogue: Man Himself Must Choose. Tokyo; N.Y., 1976. 348 p.

REFERENCES

- Adorno T., Horkheimer M. (1997) Dialectic of the Enlightenment. Philosophical Fragments. Moscow; St.-Petersburg. Medium, Juventa Publ. 312 p.
- Foucault M. (1977) Words and Things. The Archeology of the Humanities. Moscow. 408 p.
- Gubman B.L. (2005) Modern Philosophy of Culture. Moscow. 536 p.
- Gurevich P.S. An Anthropological Catastrophe. *Svobodnaya Mysl*. 1997. No 11, pp. 34–45.
- Ilyin I.A. (1993) The Way to Evidence. Moscow. 431p.
- Losev A.F. (1991) The Philosophy. Mythology. Culture. Moscow. 525 p.
- Marcuse G. (1994) One-Dimensional Man: Study of the Ideology of the Developed Industrial Society. Moscow. Refl-buk Publ. 368 p.
- Merezhkovsky D.S. Aesthetics and Critique: In 2 vols. Vol. 1. Moscow; Kharkov. 1994. 669 p.
- Ortega y Gasset H. Uprising of the Masses. In: Psychology of the Masses. Samara. 1998, pp. 197–200.
- Pascal B. Some Thoughts. In: Judgments and Aphorisms / François de La Rochefoucauld. Blaise Pascal. Jean de La Bruyère. Moscow. 1990, p. 190.
- Petrova S.I. Dynamics of Cultural Processes and Its Determinants. *Voprosy Kulturologii*. 2010. No 4, pp. 25–30.
- Petrova S.I. Formation of the Category “Potrebност”. *Krasnoyarsk State Agrarian University Bulletin*. 2012. No 1(74), pp. 224–227.

Petrova S.I. Interpretation of the “Potrebnost” in Sociology and Other Sciences. *Nauka bez Granic*. 2017. No 6(11), pp. 165–169.

The Toynbee-Ikeda Dialogue: Man Himself Must Choose. Tokyo; N.Y., 1976. 348 p.

Сведения об авторе:

Игорь Федорович Петров,
доктор философских наук
профессор
Академия маркетинга
и социально-информационных технологий

Igor F. Petrov,
Doctor of Philosophy
Professor
Academy of Marketing
and Social-Information Technologies

IgorPetroff@yandex.ru