DOI: 10.21779/2077-8155-2019-10-3-103-116

УДК 297.1

Содержание статьи

Информация о статье

З.Ф. Рашидов¹

Что такое вахдат ал-вуджуд?
Мир в учении вахдат ал-вуджуд
«Дихотомия» смысла (мана) и
образа (сурат) в учении вахдат ал-
вуджуд
Вахдат ал-вуджуд и пантеизм
Вахдат ал-вуджуд – от неверия к
вере
Вахдат ал-вуджуд и ислам
Таухид-и вуджуди и таухид-и
шухуди
Вахдат ал-вуджуд или исламский
монотеизм
Заключение

Поступила в редакцию: 27.06.2019.
Передана на рецензию: 02.07.2019.
Получена рецензия: 15.07.2019.
Принята в номер: 30.08.2019.

Учение о единстве бытия (вахдат ал-вуджуд) как философское выражение исламского единобожия (таухид)

Национальная академия наук Азербайджана; Институт философии; zaur20@mail.ru

Тасаввуф является одним из наиболее распространенных мистико-философских течений во всем исламском мире. Это течение базируется на исламском мировоззрении, в частности на основных принципах концепции исламского единобожия (таухид). В процессе своего развития тасаввуф разветвился по многочисленным направлениям (тарикат). Суфизму в целом присуща мистика. Наряду с эзотерическим (батынийя) аспектом тасаввуф также является одним из философских аспектов ислама. Большинство суфийских школ разработало собственные уникальные философские доктрины, содержащие оригинальные идеи. Одной из самых фундаментальных философских доктрин, лежащих в основе суфизма, является доктрина единства бытия (вахдат ал-вуджуд). В этом учении ярко выражены мистические оттенки. Нужно учесть, что мистицизм и эзотеризм являются внешней завесой, покрывающей истинную суть философии вахдат ал-вуджуд. По этой причине исламская сущность учения о единстве бытия как бы скрыта от глаз. Формальное (вне контекста тасаввуфа) постижение доктрины вахдат ал-вуджуд противоречит исламу. Принципы нормативного ислама сокрыты в основных идеях концепции единства бытия, и, для того чтобы осмыслить учение, нужно выявить эти идеи, раскрыть их философскую суть в контексте принципов концепции исламского единобожия и учения о единстве бытия. В противном случае невозможно постичь исламскую основу и сущность философии вахдат ал-вуджуд.

Ключевые слова: *вахдат ал-вуджуд, таухид, Бог, небытие, проявление, иллюзия, пантеизм.*

DOI: 10.21779/2077-8155-2019-10-3-103-116

UDC 297.1

Content of the article

Information about the article

¹ Заур Фиридун-оглы Рашидов – научный сотрудник отдела Института философии Национальной академии наук Азербайджана.

Z.F. Rashidov²

Introduction: what is wahdat al-wujud?
World in the teachings of Wahdat al-wujud.
“Dichotomies” of meaning (mana) and form (surat) on the teachings of wahdat al-wujud.
Wahdat al-wujud and pantheism.
Wahdat al-wujud – from disbelief to faith.
Wahdat al-wujud and Islam.
Tawhid-i wujudi and Tawhid-i shuhudi.
Wahdat al-wujud or Islamic monotheism.
Conclusion.

Received: 27.06.2019.
Submitted for review: 02.07.2019.
Review received: 15.07.2019.
Accepted for publication: 30.08.2019.

The Doctrine of the Unity of Being (Wahdat al-Wujud) as a Philosophical Expression of Islamic Monotheism (Tawhid)

National Academy of Sciences of Azerbaijan, Institute of Philosophy; zaur20@mail.ru

Tasawwuf is one of the most widespread mystical-philosophical movements in the entire Islamic world. This is a trend stemming from the Islamic worldview, in particular, from the basic principles of the concept of Islamic monotheism (Tawhid). In the course of its development, Tasawwuf split into numerous directions (tariqa). In general, Sufism is characterized by mysticism as its inherent property. Along with the esoteric (batiniya) aspect of tasawwuf, is also one of the philosophical aspects of Islam. Most Sufi schools have developed their own unique philosophical doctrines containing original ideas. One of the most fundamental philosophical doctrines underlying Sufism is the doctrine of the unity of being (Wahdat al-wujud) with its pronounced mystical motifs. However, one should bear in mind that mysticism and esotericism are the external veil covering the true essence of the philosophy of Wahdat al-wujud. For this reason, the Islamic essence of the doctrine of the unity of being is also, at first glance, recondite. Formal (outside the context of tasawwuf) comprehension of the doctrine of Wahdat al-wujud bears no relation to Islam. Since the principles of normative Islam are hidden in the basic ideas of the concept of the unity of being, in order to comprehend the doctrine it is necessary to identify these ideas, to reveal their philosophical essence in the context of the principles of the concept of Islamic monotheism and the doctrine of the unity of being. Otherwise, it is impossible to comprehend the Islamic basis and essence of the philosophy of Wahdat al-wujud.

Keywords: *Wahdat al-wujud, Tawhid, God, nothingness, manifestation, illusion, pantheism.*

Что такое вахдат ал-вуджуд?

Что же понимается под *вахдат ал-вуджуд*? Единство (*вахдат*) всех сущих (*мавджудат*), образующее совместно одно целое бытие (*вуджуд*) или бытийное (*вуджуд*) единство (*вахдат*), субстанционально объединяющее (*джам*) всех существ (*мавджудат*)? Нет, ни то и ни другое [28, с. 39]. Основная идея, которая составляет квинтэссенцию учения о единстве бытия, – это идея о единственности (*вахид*) Бытия (*вуджуд*) или единого (*вахид*) Бога (*Хакк*). Согласно доктрине *вахдат ал-вуджуд* кроме единого Бытия или Бога нет другого бытия, которое можно было бы сопоставить или уподобить бытию Бога. Потому что кроме одного (*ахад*) единого

²Zaur Firidun oglu Rashidov – researcher at the Institute of Philosophy of the National Academy of Sciences of Azerbaijan.

(вахид) Бытия (вуджуд) не существует и не может существовать другого реального (хакикий) бытия. Будучи единым (вахид), бытие в единстве (вахдат) со всеми сущими (мавджудат) составляет их сущность (махиййат). Бытие единого сущего является источником (асл) всего существующего (кавн). Однако это единство не подразумевает тождественности между Бытием (Хакк) и творением (халк).

В учении о единстве бытия видимый мир (алам) по своей сути есть множественность (касрат), которая в бесчисленных формах отражает атрибуты (сифат) или имена (асма) единого Бытия. Множественный мир является местом (макан) для бесконечных божественных проявлений (таджалли) Бога. В учении вахдат ал-вуджуд реальные действительности (хакикат) всех сущностей (мавджудат) мира являются бесчисленными проявлениями Бога или отражениями божественного света, отгоняющего невидимость небытия (адам).

В учении вахдат ал-вуджуд Бог является Сущностью (вуджуд), которая в своих проявлениях раскрывает небытие (адам), мир, выведенный из небытия в «бытие», является отражением Бога. Мир есть множественность (касрат), возникшая из небытия и в вечном процессе вахдат ал-вуджуд, бесконечно мелькающая в проявлениях Бога. Поскольку бытие не принадлежит сущности мира, его самостью является небытие, а его отражением является Бог. В таком случае в небытии мира в качестве бытия нет ничего кроме Бога. Вахдат ал-вуджуд – это учение не о единстве сущего, а учение о единственности Бытия или учение о единой Сущности, которая проявляется во всех многочисленных существующих аспектах бытия во множественном мире. Единство, подразумевающееся в доктрине вахдат ал-вуджуд, ни в коем случае не предполагает тождественности сторон, соотнесенных в единстве. Великий суфий (мутасаввуф), систематизировавший вахдат ал-вуджуд, Мухийддин ибн Араби (1165–1240) пишет о том, что когда Бог – явное (захир), то творение – это сокрытое (батин) в Нем. Когда творение явное, то сокрытое в нем – Бог [19, с. 80]. Согласно Давуду ал-Кайсери (1262–1350), Бог существует, потому что Он является бытием (вуджуд). Временное (изафи) бытие (имеется в виду мир. – З. Р.) существует, потому что оно не является бытием [29, с. 56]. Сунуллах Кайби (1615–1665) отмечает, что видимый нам мир (алам) в действительности есть единый Бог (Аллах) [31, с. 348]. По словам Исмаила Галанбави (1730–1791), из учения вахдат ал-вуджуд должен быть выведен следующий смысл: «Есть только единое Бытие (вуджуд), которое достойно считаться истинным бытием, и этим бытием (мавджуд) является Бог (Аллах)» [39, с. 64]. Согласно Кёстенджели Шейхи Сулейману Эфенди (1750–1820), мир является признаком (аламат) Бога [46, с. 131]. Ахмед Авни Конук (1873–1938) считает, что Бог есть покровитель (каййум) вещи (шай) [23, с. 392].

Исходя из вышесказанного, можно заключить, что логика в суждениях представителей школы акбариййа, разделяющих концепцию вахдат ал-вуджуд непосредственно в контексте этой доктрины, верна и данное учение не противоречит принципам ислама. Однако эти суждения, интерпретированные опосредованно и вне контекста учения, неизбежно ведут к искажению смысла доктрины.

Мир в учении вахдат ал-вуджуд

В контексте учения вахдат ал-вуджуд мир характеризуется как условное (изафи) или ограниченное (махдуд) бытие, сущность которого является небытием (мадум). В доктрине единства бытия «чтойность» (махиййат) мира есть тьма. Приобретенная видимость или отражение (сурат) Бога составляет все возможные (мумкинат) действительности (хакикат) мира. Давуд ал-Кайсери пишет: «Все, что вне Бога, является относительным (нисба)» [29, с. 37]. В учении вахдат ал-вуджуд иное от Бога (гайр Аллах) или небытие мира несравнимо и несопоставимо бытию Бога.

В этом учении бытие мира есть тень Бога (*зилл Аллах*). В контексте доктрины *вахдат ал-вуджуд* мир как видимость, отражение, условное и относительное бытие не является материальным миром, а является иллюзией (*хайал*). Ибн Араби пишет, что мир подобен иллюзии, у которой нет реального существования [19, с. 107]. Мир одновременно и существует и не существует [21, с. 420]. В контексте учения *вахдат ал-вуджуд* наиболее подходящим термином для описания онтологического состояния мира как перешейка (*барзах*), находящегося на пересечении Бытия и небытия, является иллюзия. Виднейший исследователь философии Ибн Араби Абулала Афифи (1897–1966) также отмечает нематериальность мира в учении о единстве бытия [1, с. 138].

В учении о единстве бытия мир также характеризуется как зеркало. Ибн Араби пишет, что мир – это зеркало (*мират*) Бога [17, с. 89]. Согласно Махмуду Шабистари (1288–1320), небытие (*адам*) является зеркалом для необходимого Бытия (имеется в виду Бог. – З.Р.) [42, с. 30]. Согласно учению *вахдат ал-вуджуд*, хотя мир существует как зеркало, отражающее образ Бога, но тело, то есть бытие этого зеркала, не является реальным (*хакикат*). Зеркало под названием небытие самостоятельно ничего не способно отражать. Чтобы небытие стало отражающим зеркалом, то есть этим миром, необходимо, чтобы отошла тьма, окутывающая это зеркало. Так как разгоняющий тьму сверкающий свет поступает извне, небытие получает бытие или зеркало отражает отражение вовне. Учитывая тонкие переходы между отражением, зеркалом и тенью, Садреддин Конев (1210–1274) пишет, что зеркало – это не место для отражения Истинного (имеется в виду Бог. – З. Р.), а место (*махалл*) для его тени [30, с. 29]. Таким образом, в доктрине *вахдат ал-вуджуд* отражение, зеркало и тень находятся в единстве, но они не едины. В учении о единстве бытия это разные системообразующие элементы единства, которые вместе обеспечивают единство бытия. *Вахдат ал-вуджуд* есть философское учение об отражениях разных образов. Мир (*алам*) это зеркало (*мират*), отражающее отражения или образы (*сурат*) Бога в бесчисленных отражениях. Мир одновременно является и зеркалом, и отражением. Поэтому мир – это не бытие, а вечное отражение. Мир в контексте доктрины *вахдат ал-вуджуд* – место проявления (*маджлан*) для местоявлений (*мазхар*). В учении о единстве бытия мир не является материальным, а является миражом, который, появляясь, исчезает в каждом миге. В контексте этого учения небытие, которое несопоставимо с Бытием, в бесконечных божественных проявлениях воплощается (*айн*) в мир и в вечном процессе нового творения (*халк джадид*) исчезает как видимость, чтобы заново проявиться как мир.

«Дихотомия» смысла (*мана*) и образа (*сурат*) в учении вахдат ал-вуджуд

В учении о единстве бытия Бог – это сила (*кувва*), которая, проявляясь в небытии, раскрывает мир. В контексте доктрины *вахдат ал-вуджуд* Бог, с одной стороны, вечно скрыт (*батин*) от мира, а с другой – в своих проявлениях он становится явным (*захир*) или миром (отражением в небытии). В соответствии с учением *вахдат ал-вуджуд* сущность Бога или его смысл (*мана*) скрыты (*муназзах*) от мира. Смысл Бога есть сокровенная (*гайб*) тайна (*сирр*). Сокровенный смысл также является чуждостью (*махиййат*) и Самостью (*зат*) Бога. Согласно учению *вахдат ал-вуджуд* невозможно постигать (*идрак*) сущность Бога уподоблением (*кийас*) его мирским качествам и свойствам. В «Мекканских откровениях» («ал-Футухат ал-Маккиййа») Ибн Араби пишет, что Самость (*зат*) Бога не может быть выражена никакими свойствами сущих (*мавджудат*) [21, с. 326].

С другой стороны, у этого единого, скрытого и таинственного смысла есть «вторая сторона», которая в суфизме именуется как облик или отражение (*сурат*)

Бога. Отражение (*сурат*) Бога видится в зеркале небытия, преобразовывает небытие в мир (или в условное бытие), проявляется в мире и образует множественность (*касрат*) мира, видимую глазу. В контексте учения *вахдат ал-вуджуд* «деление» единого Бога на смысл (*мана*) и отражение (*сурат*) является уникальной философской моделью, не нарушающей единство Бога и мира (или единство бытия). Именно эта «дихотомия» делает возможным единство и неуклонно препятствует единению (*иттихад*). Исходя из логики учения единство бытия как философская модель со своими уникальными закономерностями не противоречит монотеистическим принципам ислама. Махмуд Шабустари в своем известном произведении «Цветник тайны» («Гулшан-и раз») пишет: «То, что ты видишь по необходимости, состоит из двух миров: смысла (*мана*) и образа (*сурат*)» [42, с. 74].

Вахдат ал-вуджуд – философская доктрина, основанная на «дихотомии» смысла (*мана*) и образа (*сурат*). В действительности эта условная двойственность является единственностью. Точнее, эта двойственность находится внутри единственности. Смысл (*мана*) и образ (*сурат*) наименования скрытой/сокрытой (*батин/гайб*) и явной (*захир*) сторон единого (*вахид*), находящегося в вечном единстве (*вахдат*). Явная сторона Бога или его образ в качестве проблемы составляет философское кредо в учении о единстве бытия. Вся философия *вахдат ал-вуджуд* вращается вокруг именно этого вопроса или «части» Бога. В этом учении скрытая «сторона» Бога или его непостижимый смысл является вечной тайной (*сирр*) и не является вопросом единства бытия. *Вахдат ал-вуджуд* есть философское учение об имманентной стороне трансцендентального Бога.

Ибн Араби пишет, что бытие (*вуджуд*) Бога есть его чтойность (*махиййат*) [20, с. 122], а Самость (*зат*) Бога есть единственная (*вахид*) истина (*хакикат*) [19, с. 74]. В учении *вахдат ал-вуджуд* невозможно, чтобы Самость (*зат*) Бога участвовала в проявлениях. В этом учении выявление смысла (*мана*) или проявление Самости (*зат*) Бога однозначно исключается. Самость (*зат*) или смысл (*мана*) Бога – сокровенная (*гайб*) истина, вещь в себе. В учении о единстве бытия отражение (*сурат*) Бога в мире или «бытие» мира является разделяющим пластом между бытием (*вуджуд*) и небытием (*адам*). Самость (*зат*) вечно скрыта (*батин*) и сокрыта (*гайб*) за отражением (*сурат*). Отражение (*сурат*) Бога является барьером, который делает раскрытие (*изхар*) смысла (*мана*) невозможным. Этот барьер также не позволяет небытию (*адам*) всецело превратится и стать полноценным бытием (*вуджуд*).

Как уже отмечалось, в доктрине *вахдат ал-вуджуд* отражение (*сурат*) Бога раскрывается в мире в виде проявлений (*таджалли*). В отражениях образа (*сурат*) проявления (*мазхар*) в мире получают истинные становления. Небытие (*адам*), отражая в своем зеркале бесчисленные проявления (*таджалли*) Бога, превращается в мир. Многочисленные божественные имена (*асма илахиййа*) и атрибуты (*сифат*) распространяются в мире. В мире с проявлением образа (*сурат*) осуществляется и божественность (*улухиййат*) Бога. Ибн Араби пишет, что Бог, проникнув (*сираят*) в мир своим образом (*сурат*), наделил его существованием [19, с. 31]. Следует учитывать, что в учении *вахдат ал-вуджуд* Самость, смысл, божественность и образ не являются автономными элементами единого Бога. Они являются скрытыми и явными «сторонами» Одного (*ахад*) Единого (*вахид*), которые находятся в вечном единстве. Согласно Ибн Араби, Самость (*зат*) есть нечто иное, нежели божественность (*улухиййат*) [41, с. 232]. Шейх Абдулгани Наблуси (1641–1731) пишет, что атрибуты (*сифат*), не тождественные Самости (*зат*) Бога, в то же время являются неотделимыми от него [35, с. 33], потому что атрибуты (*сифат*) Всемогущего Аллаха существуют благодаря его Самости (*зат*) [40, с. 273]. В учении *вахдат ал-вуджуд* образ (*сурат*) есть отпечаток Единого. А божественность

(*улухиййат*) не ключ, открывающий его смысл (*мана*), а, напротив, замок, закрывающий его навеки. Все суждения в учении о единстве бытия – односторонние. В контексте этого учения нет возможности перехода от образа (*сурат*) к смыслу (*мана*).

В своем произведении «Геммы Мудрости» («Фусус ал-хикам») Ибн Араби отмечает, что Бог является явным (*захир*) и скрытым (*батин*) [19, с. 228]. Махмуд Шабустари пишет: «Знай, весь мир – это сияние света Истины, а сама Истина явна (*пейда*) и скрыта (*пюнхан*) в нем» [42, с. 27]. Другими словами, по обе стороны единства есть исключительно Бог. В единстве бытия нет ничего кроме Бога. Все есть Бог. Потому что в Бытии и в небытии бытие (*вуджуд*) одно. Бытие мира есть отражение самого Бытия. В учении о единстве бытия Бог есть бытие и отражение собственного бытия.

Вахдат ал-вуджуд является учением, где Бог по своей сущности скрыт от мира, а в действительности явный в мире (потому что проявления божественных атрибутов в небытии являются необратимым процессом или божественным велением *кун*). В контексте учения о единстве бытия условная двойственность бытия (*вуджуд*) как скрытая и явная стороны Единого является универсальной философской формой, не нарушающей принципа единства и не допускающей превращение единства в единение. Единство бытия возможно лишь в том случае, когда есть Бытие и небытие. Хотя это и может показаться весьма парадоксальным, в действительности *вахдат ал-вуджуд* соответствует модели $2 = 1$, а не $1 + 1 = 2$. Единство бытия не является обычным суммированием. Единство бытия является специфическим уравнением. Специфичность этого уравнения заключается в его вечной условности.

Вахдат ал-вуджуд является учением непосредственно о божественности. В философской системе доктрины *вахдат ал-вуджуд* божественность (*улухиййат*) является важным звеном для построения логической связки (*иртибат*) между Бытием и небытием.

Вахдат ал-вуджуд и пантеизм

Махмуд ал-Алуси (1802–1854) пишет, что слова сторонников единства бытия трудно понять тем, кто не имеет представления о суфизме [28, с. 81]. Как уже отмечалось, учение *вахдат ал-вуджуд* является оригинальной философской системой, которая подчиняется специфической логике. Единство бытия является подлинным учением ислама, если оно осмысливается и излагается в рамках своего контекста и в целом в контексте *тасаввуфа*. Вне контекста суфизма учение о единстве бытия не является *вахдат ал-вуджуд*, а является противоречащим исламу учением *вуджудиййа* или *вахдат ал-мавджуд*. *Вахдат ал-вуджуд*, если оно изолировано от ислама, а также оторвано от суфизма, является стереотипным пантеизмом.

Одной из главных проблем на пути раскрытия философской сущности доктрины *вахдат ал-вуджуд*, несомненно, является проблема адекватного перевода текстов, посвященных этому учению. Труднопонимаемость терминологии при переводах, отсутствие выбора подходящих терминов и буквальные переводы выражений, специфичных для учения о единстве бытия являются основными факторами, порождающими искаженное понимание философского содержания этой концепции. На основе переводов всецело выразить суть этого учения на других языках (особенно на западных) является нелегкой задачей. Трудности перевода суфийских текстов и проблемы, возникающие в связи с выбором соответствующей терминологии, затрагивались такими исследователями, как Дж.С. Тримингэм [45, с. 145] и А.Дж. Арберри [3, с. 99].

Проблемы, связанные с переводами, негативно повлияли на адекватное понимание философской сущности доктрины *вахдат ал-вуджуд*. Это в свою очередь привело к мистификации учения и искажению смысла доктрины *вахдат ал-вуджуд*. По этой причине среди западных исследователей возникли споры относительно вопроса, является ли единство бытия философской доктриной. Например, такие исследователи, как Р. Ландау [33, с. 22] и М. Шодкевич [10, с. 5] не считали Ибн Араби философом, поскольку не рассматривали *вахдат ал-вуджуд* в качестве философской доктрины.

Трудности, связанные с переводами и проблемы, возникающие с выбором соответствующей терминологии, позволили многим исследователям провести аналогию с западной философией, что в свою очередь привело к серьезным искажениям. Отождествление доктрины единства бытия с пантеизмом связано со всеми вышеперечисленными проблемами. Пантеизм не является подходящим термином для выражения философской сущности *вахдат ал-вуджуд*, потому что *вахдат ал-вуджуд* является более сложным и систематическим учением, нежели пантеизм в традиционном его понимании. А.В. Смирнов [41, с. 277–278, 371, 397] и А.Д. Кныш [22, с. 9] также указывают на то, что понимание *вахдат ал-вуджуд* как пантеизма крайне неправильно. Абсолютное отличие *вахдат ал-вуджуд* от пантеизма отмечалось и отмечается многими исследователями в области суфизма и исламской философии [1, с. 57; 4, с. 216; 5, с. 17–18; 7, с. 162; 9, с. 79; 11, с. 94, 211; 12, с. 453; 37, с. 75; 38, с. 31–32].

Великий шейх (*аш-шейх ал-акбар*) Ибн Араби, систематизировавший доктрину *вахдат ал-вуджуд*, в «Мекканских откровениях» отмечает, что «мир означает все, что вне Бога [21, с. 152], и цель (*гая*) мира состоит в выявлении истин Бога» [20, с. 334]. Если мир в качестве проявления божественности отделяется от Бога, значит, данное учение не соответствует пантеизму, более того, полностью противоречит принципу отождествления Бога с миром. После Ибн Араби один из наиболее известных представителей учения *вахдат ал-вуджуд* Абдулгани Наблуси решительно выступал против того, чтобы сторонников доктрины единства бытия называли группой пантеистов (*фирка-и вуджудиййа*) [35, с. 76–77].

Вахдат ал-вуджуд – от неверия к вере

С момента своего возникновения *тасаввуф* начал стремительно распространяться на Ближнем и Среднем Востоке. После Ибн Араби философская доктрина *вахдат ал-вуджуд* укоренилась и во всем исламском мире. Согласно Сейиду Хусейну Насру, учение о *вахдат ал-вуджуд* распространилось на обширные исламские территории от Марокко до Индонезии [36, с. 76–77]. Идеи учения о единстве бытия тем или иным образом, повлияли на многочисленные направления (*тарикат*) суфизма. Эта доктрина стала одним из основных учений не только *тасаввуфа*, но и в целом нормативного ислама.

Однако, несмотря на это, доктрина не была принята в исламском мире однозначно. *Вахдат ал-вуджуд* часто подвергалась жестоким преследованиям и объявлялась еретической доктриной, которая якобы открыто противоречила исламскому мировоззрению. Например, Ибн Таймийя (1263–1328) назвал представителей доктрины единства бытия еретиками (*мулхид*) и подверг их жесткой критике [14, с. 108–109]. Он интерпретировал *вахдат ал-вуджуд* как несовместимые с исламом воззрения *хулул* (слияние, воплощение Бога в человеке) и *иттихад* (единение с Богом). Ибн Халдун (1332–1406) также жестко критиковал доктрину единства бытия как учение, чуждое принципам ислама [25, с. 92]. Он также считал недопустимым, что суфии противопоставляли знания, полученные путем откровения

(*каиф*), знаниям, полученным рациональным (*акл*) путем [24, с. 676–677]. Исходя из таких моментов и ссылаясь на авторитетных исламских ученых, известный исламский правовед Шейх Ахмад Сирхинди (Имам Раббани) (1564–1624) также отверг доктрину единства бытия, объявив *вахдат ал-вуджуд* пантеизмом (*вуджудиййа*) [15, с. 4–5].

Тем не менее, с XVII века в значительной степени уменьшилась критика *вахдат ал-вуджуд* как учения, нацеленного против исламских моральных ценностей. Известный богослов (*улама*) города Медины Ибрагим аш-Шахризари (1616–1690) даже пытался истолковать доктрину *вахдат ал-вуджуд* на основе Корана [18, с. 35]. С этого периода доктрина единства бытия стала одним из самых фундаментальных религиозных и философских учений во всем исламском мире. В Османской империи *вахдат ал-вуджуд* официально признавалось нормативным учением.

Вахдат ал-вуджуд и ислам

Хотя ислам имеет многочисленные религиозные, мистические и философские ответвления, именно Священный Коран объединяет их и создает тесную связь между различными мировоззрениями ислама. Основные принципы Корана в той или иной степени отражены во всех направлениях и течениях ислама. Также все направления (*тарикат*) *тасаввуфа* в целом отражают принцип единобожия (*таухид*) в исламской религии. Как известно, *таухид* или утверждение единства и единственности Бога является самым фундаментальным принципом этой религии. В свою очередь этот принцип в уникальной философской интерпретации составляет кредо учения о единстве бытия. В этом смысле очень важно понять доктрину *вахдат ал-вуджуд*, следуя принципу исламского единобожия.

По нашему мнению, *вахдат ал-вуджуд* является сугубо исламским учением, так как не противоречит исламским принципам. Не случайно основная работа Ибн Араби называется «Мекканские откровения» («ал-Футухат аль-Маккиййа»), а другое его произведение «Геммы мудрости» («Фусус ал-хикам»), где излагаются различные мудрости (*хикмат*) на языках двадцати семи пророков, завершается словами пророка Мухаммада. Помимо вышеуказанных произведений в других его многочисленных работах все комментируемые вопросы освещаются в свете Корана, ибо *таухид* в философской интерпретации является главной темой его творчества. Многие исследователи также подтверждают идею о том, что доктрина единства бытия находится в гармонии с принципами нормативного ислама, в частности с принципом *таухида*. Абулала Афифи пишет, что учение Ибн Араби *вахдат ал-вуджуд* является продолжением исламского монотеистического принципа *таухид* [2, с. 65]. По мнению Сейида Хусейна Насра, учение *вахдат ал-вуджуд* напрямую основано на выражении «Ла илаха иллаллах» («Нет Бога, кроме Аллаха») [37, с. 74]. Али Ипек отмечает, что в целом *вахдат ал-вуджуд* является разновидностью *таухида* [28, с. 50]. По словам Суада ал-Хакима, в творчестве Ибн Араби *таухид* есть собственно *вахдат ал-вуджуд* [17, с. 622]. Дилавер Гюрер пишет, что в книге «Фусус ал-хикам» основной темой является *таухид* [44, с. 289]. По мнению Кёнуль Буньяздаде, фундаментальной основой принципа *вахдат ал-вуджуд* является исключительно *таухид* [6, с. 287]. Суха Таджи-Фаруки также считает, что все творчество Ибн Араби тесно связано с принципом исламского единобожия [43, с. 15].

Нужно отметить, что в исламском мире связь *тасаввуфа* с нормативным исламом всегда была неразрывной. Например, согласно Абу Хамиду ал-Газали, который усердно пытался сбалансировать соотношение между исламом и суфизмом, любой, кто попытается открыть глаза видения (*басира*), увидит, что все в мире говорит: «Ла илаха иллаллах» («Нет Бога, кроме Аллаха») [27, с. 24].

В творчестве последующих представителей тариката *акбариййа* связь единства бытия с исламом проявляется более отчетливо. Один из ярких представителей тариката *акбариййа* в Османской империи Молла Фенари (1350–1430) толковал *таухид* на основе выражения, взятого из учения о единстве бытия, «Бытие есть Бог» [13, с. 111]. Эта традиция продолжалась до XX века. Интерпретацию принципа исламского единобожия на основе доктрины *вахдат ал-вуджуд* дает в своих работах Мухаммед Салих Яшыл Эфенди (1874–1954) [47, с. 64–65]. По нашему мнению, эта преемственность является весомым аргументом, доказывающим, что учение о единстве бытия не противоречит принципам концепции исламского единобожия. Именно поэтому основные идеи доктрины *вахдат ал-вуджуд* смогли укорениться во всем исламском мире.

Таухид-и вуджуди и таухид-и шухуди

Мухаммед Ихсан Огуз (1887–1991) выделяет два вида *таухида*: первый – *таухид-и вуджуди* – постижение того, что Бытие (Бог) един; второй – *таухид-и шухуди* – постижение того, что невозможно созерцать другое бытие кроме Бытия Единого (Бога) [40, с. 183]. Известно, что Ахмад Сирхинди отрицал доктрину *вахдат ал-вуджуд*. Он ревностно старался заменить воззрение *вахдат ал-вуджуд* на воззрение *вахдат аш-шухуд*. Вместо идеи единства бытия он развивал идею единства созерцания. Другими словами, *вахдат аш-шухуд* является суфийским учением, заменяющим основное суждение *вахдат ал-вуджуд* «Нет Бытия кроме Бога» на суждение «Все созерцаемое есть проявления Бога». Как видно, по существу, являясь абсолютно идентичными, эти два учения отличаются исключительно по форме. Известный мусульманский богослов (*мухаддис*) Шах Валиуллах Дехлеви (1703–1762) отмечает, что, за исключением некоторых незначительных положений, эти учения по сути являются идентичными [8, с. 181]. Нужно отметить, что, Ибн Таймийя критиковал сторонников учения о единстве бытия и в целом всех суфиев за то, что те считали *таухид-и шухуди* конечной точкой всего *таухида* [26, с. 122–123]. Таким образом, оба этих учения являются философскими, основанными на монотеистических принципах ислама. Следовательно, принцип исламского единобожия составляет кредо этих доктрин. Единство бытия и единство созерцания являются учениями, которые находятся в вечном поиске *таухида*. Вахдат ал-вуджуд есть преобразование принципа исламского единобожия в фундаментальную философию, не выходящую за рамки ислама.

Вахдат ал-вуджуд или исламский монотеизм

Все вышеуказанные факторы в свою очередь дают глубокое понимание того факта, что единство бытия является философской доктриной ислама. Также эти факторы существенно проясняют вопрос о «тождественности» *вахдат ал-вуджуд* и пантеизма. Согласно Джаферу Хусейну Лаливала, учение Ибн Араби, которое получило название *вахдат ал-вуджуд*, представляет собой логическое заключение исламского монотеизма [32, с. 70]. В контексте учения о единстве бытия принцип исламского монотеизма всецело соблюдается, ибо *таухид* составляет сущность этого учения. Э. Жоффруа также считает, что школа Ибн Араби придала метафизическую форму принципу исламского единобожия и определила ее как *вахдат ал-вуджуд* [16, с. 56].

Сочетание учения единства бытия с монотеистическими принципами ислама является прямым и наиболее убедительным доказательством того, что доктрина *вахдат ал-вуджуд* не имеет никакого отношения к философии пантеизма. Н. Тивана считает, что идея доктрины *вахдат ал-вуджуд* «Нет Бога, кроме Аллаха» является

веским аргументом против пантеизма [34, с. 55]. Так как *вахдат ал-вуджуд* не вписывается в ограниченные рамки пантеизма – принципа «раз и навсегда растворяющего Бога в природе», мы считаем, что трактовка любого философского учения, в частности средневековых исламских учений как пантеизма, является предвзятостью, потому что оценивать то или иное учение как пантеизм по сути означает положить начало прекращению дальнейшего развития этих учений. Это связано с тем, что после того, как в каком-либо философском учении «Бог растворился в природе», концепция этого учения замыкается, суждения исчерпываются и, следовательно, логика завершается. Исходя из этого всякая философская система, однозначно объявленная пантеизмом, будет поверхностной. Такая философская система обречена на исчерпание своих идей. В этой связи, к примеру, философия Бенедикта Спинозы (1632–1677), которая считается наиболее очевидным примером пантеизма в истории философии, в действительности является не общепринятым пантеизмом, а исключительно спинозизмом.

Также нет необходимости говорить о каком-либо пантеизме до тех пор, пока в контексте учения *вахдат ал-вуджуд* Самость (*зат*) Бога остается сокровенной (*зайб*). Как известно, в контексте данного учения проявление Самости (*зат*) Бога всегда исключается. До тех пор, пока Самость (*зат*) Бога остается трансцендентной, принцип имманентности или пантеизм не может быть достигнут. Интересно, что С.Х. Наср также рассматривает *вахдат ал-вуджуд* как трансцендентальное единство бытия (transcendental unity of being) [36, с. 174–175]. По нашему мнению, это словосочетание лучше всего описывает общий философский смысл данного исламского учения.

Как видно из приведенного выше анализа, *вахдат ал-вуджуд* в целом является исламской доктриной, основанной на принципе *таухида*. Учение о единстве бытия выходит за рамки исламской духовности и принимает философскую, а местами и мистическую формы. Но по своей сущности, как бы парадоксально это ни звучало, философия *вахдат ал-вуджуд* в некоторой степени «выходя за рамки», нисколько не противоречит нормативному исламу.

Заключение

Вахдат ал-вуджуд, хотя по форме и напоминает пантеизм, в действительности отличается от него как по происхождению, так и по существу. Идея единства, которая составляет основное кредо учения, представляет собой своеобразную трансформацию принципов концепции исламского единобожия. *Вахдат ал-вуджуд* объясняет исламский монотеизм или *таухид* на мистико-философском языке. Учение единства бытия, будучи философской основой суфизма, подчиняется собственной уникальной логике доктрины *вахдат ал-вуджуд*, основанной не на чисто рациональных доводах исламской философии, а на эзотерических и иррациональных аргументах *тасаввуфа*. В связи с этим, чтобы понять суть учения, нужно осмыслить *вахдат ал-вуджуд* в общем контексте исламской духовной культуры. При изучении доктрины единства бытия крайне важной остается необходимость принимать во внимание этот обязательный аргумент. В противном случае искажение сути учения станет неизбежным.

Литература

1. Afifi E.A. Fususu'l Hikem Okumaları İçin Anahtar (et-Ta'likat ala Fususi'l-Hikem). – İstanbul: İz Yayıncılık, 2011.
2. Afifi E.A. Muhyiddin İbnü'l-Arabi'de Tasavvuf Felsefesi. – İstanbul: Kırkambar Yayınları, 1999.

3. *Arberry A.J.* Sufism: An Account of the Mystics of Islam. – London: Routledge, 2008.
4. *Азимов К.* Проблема человека в религиозно-философских доктринах зороастризма и ислама. – Баку: Леттерпресс, 2009.
5. *Burckhardt T.* Introduction to Sufi Doctrine. – Bloomington: World Wisdom, 2008.
6. *Bünyadzadə K.* İnsan: kamilliyin arxitektonikası. – Bakı: Zərdabi LTD MMC, 2014.
7. *Bünyadzadə K.* Şərq və Qərb: İlahi vəhdətdən keçən özünüdərk. – Bakı: Nurlan, 2006.
8. *Chaghatai M.I.* Wahdat al-wujud and Wahdat al-shuhud: Some Observations (With Special Reference to Punjabi Poetry) // *Mysticism in East and West: The Concept of the Unity of Being.* – Lahore: Multimedia Affairs, 2013. – P. 178–196.
9. *Chittick W.C.* The Sufi Path of Knowledge: Ibn al-Arabi's Metaphysics of Imagination. – Albany: State University of New York Press, 1989.
10. *Chodkiewicz M.* The Seal of the Saints Prophethood and Sainthood in the Doctrine of Ibn Arabi. – Cambridge: The Islamic Texts Society, 1993.
11. *Corbin H.* Alone with the Alone: Creative Imagination in the Sufism of Ibn Arabi. – Princeton: University Press, 1997.
12. *Çakmaklıoğlu M.* İbn Arabide Marifetin İfadesi. – İstanbul: İnsan Yayınları, 2011.
13. *Demirli E.* İbnü'l Arabi Metafizigi. – İstanbul: Sufi Kitap Yayınları, 2013.
14. *Erdem H.* Bir Tanrı-Alem Münasebeti Olarak Panteizm ve Vahdet-i Vücud. – Ankara: Kültür ve Turizm Bakanlığı Yayınları, 1990.
15. *Faruqi B.A.* The Mujaddid's Conception of Tawhid. – Lahore: Ripon Printing Press, 1940.
16. *Geoffroy E.* Introduction to Sufism: The Inner Path of Islam. – Bloomington: World Wisdom, 2010.
17. *Hakim S.* İbnü'l Arabi Sözlüğü. – İstanbul: Kabalcı Yayıncılık, 2005.
18. *Ibn Arabi.* A Prayer for Spiritual Elevation and Protection. Translator Taji-Farouki S. – Oxford: Anqa Publishing, 2006.
19. *İbn Arabi M.* Fususu'l-Hikem. – İstanbul: Kabalcı Yayıncılık, 2013.
20. *İbn Arabi M.* Fütihat-ı Mekkiyye. Cilt I. – İstanbul: Litera Yayıncılık, 2015.
21. *İbn Arabi M.* Fütihat-ı Mekkiyye. Cilt II. – İstanbul: Litera Yayıncılık, 2014.
22. *Ибн ал-Араби.* Мекканские откровения (ал-Футухат ал-маккийя). – СПб.: Петербургское востоковедение, 1995.
23. *İbn Arabi M.* Tedbirat-ı İlahiyye. – İstanbul: İz Yayıncılık, 2013.
24. *İbn-i Haldun.* Mukaddime. Cilt 2. – İstanbul: Yeni Şafak, 2004.
25. *Ibn Khaldun.* The Muqaddimah: An Introduction to History. – Princeton: University Press, 1967.
26. *İbn Teymiyye.* Tevhid Risalesi (er-Risaletü't-Tedmüriyye). – İstanbul: İz Yayıncılık, 2005.
27. *İmam Gazali.* Tevhid ve Ledün Risaleleri (Risaletü't-Tecridi fi Kelimeti't-Tevhid-er Risaletü'l-Ledunniye). – İstanbul: Furkan Basım Yayın, 1995.
28. *İpek A.* Vahdet-i Vücut. – İstanbul: Timaş Yayınları, 1992.
29. *Kayseri D.* Vahdet-i Vücut Felsefesi. – İstanbul: M.Ü.İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, 2012.
30. *Konevi S.* Vahdet-i Vücut ve Esasları (en-Nusus fi Tahkiki Tavri'l-Mahsus). – İstanbul: İz Yayıncılık, 2012.
31. *Köprülü F.* Türk Edebiyatında İlk Mutasavvıflar. – Ankara: Türk Tarih Kurumu Basımevi, 1976.

32. *Laliwala J.I.* Islamic Philosophy of Religion: Synthesis of Science Religion and Philosophy. – New Delhi: Sarup & Sons, 2005.
33. *Landau R.* The Philosophy of Ibn Arabi. – London: Routledge, 2008.
34. *Mysticism in East and West: The Concept of the Unity of Being* // Compiled and edited by Stamer H. – Lahore: Multimedia Affairs, 2013.
35. *Nablusi A.* Gerçek Varlık: Vahdet-i Vücut'un Müdafaası. – İstanbul: İz Yayıncılık, 2009.
36. *Nasr S.H.* Islamic Life and Thought. – Albany: State University of New York Press, 1981.
37. *Nasr S.H.* Islamic Philosophy from Its Origin to the Present: Philosophy in the Land of Prophecy. – New York: State University of New York Press, 2006.
38. *Насыров И.Р.* Ибн Араби: Избранное. Т. 1. – М.: Языки славянской культуры, 2013.
39. *Okudan R.* Gelenbevi ve Vahdet-i Vücut. – Isparta: Fakülte Kitabevi, 2006.
40. *Oğuz M.İ.* İslam Tasavvufunda Vahdet-i Vücut. – İstanbul: Oğuz Yayınları, 1995.
41. *Смирнов А.В.* Ибн Араби. Избранное. Т. 2. – М.: Языки славянской культуры, 2014.
42. *Şabüstəri Ş.M.* Gülşəni-Raz, Şəmsəddin Məhəmməd Lahici. Şərhi-Gülşəni-Raz. – Bakı: Adiloğlu, 2010.
43. *Taji-Farouki S.* Beshara and Ibn Arabi A Movement of Sufi Spirituality in the Modern World. – Oxford: Anqa Publishing, 2007.
44. *Tasavvuf Klasikleri.* / Editor Prof. Dr. Ethem Cebecioğlu. – İstanbul: Erkam Matbaacılık, 2010.
45. *Trimingham J.S.* The Sufi Orders in Islam. – Oxford: University Press, 1971.
46. *Vahdet-i Vücut ve Tevhid Hakkında 7 Eskimez Risale.* – İstanbul: Furkan Kitaplığı, 2006.
47. *Yeşil M.S.* Vahdet-i Vücut ve Mevcud. – İstanbul: Revak Kitabevi, 2013.

References

1. Afifi E.A. *The key to the readings of fususu'l Hikem (et-Ta'likat ala Fusus'l-Hikem).* İstanbul: İz Publishing, 2011.
2. Afifi E.A. *Sufi Philosophy In Muhyiddin Ibn Al-Arabi.* İstanbul: Kırkambar Yayınları, 1999.
3. Arberry A.J. *Sufism: an Account of the Mystics of Islam.* London: Routledge, 2008.
4. Azimov K. *The Issue of Man in the Religious and Philosophical Doctrines of Zoroastrism and Islam.* Baku: Letterpress, 2009. (In Russian)
5. Burckhardt T. *Introduction to Sufi Doctrine.* Bloomington: World Wisdom, 2008.
6. Bünyadzadə K. *Human: arxitectonica of kamilliyin.* Bakı: "Zərdabi LTD" MMC, 2014.
7. Bünyadzadə K. *Şərq və Qərb: Divine Vəhdətdən keçən özünüdərk.* Bakı: Nurlan, 2006.
8. Chaghatai M.I. Wahdat al-wujud and Wahdat al-shuhud: Some Observations (with Special Reference to Punjabi Poetry). *Mysticism in East and West: the Concept of the Unity of Being.* Lahore. Multi-media Affairs, 2013. P. 178–196.
9. Ninth Chittick W.C. *The Sufi Path of Knowledge: Ibn al-Arabi's Metaphysics of Imagination.* Albany. State University of New York Press, 1989.
10. Chodkiewicz M. *The Seal of the Saints Prophethood and Sainthood in the Doctrine of Ibn Arabi.* Cambridge. The Islamic Texts Society, 1993.
11. Corbin H. *Alone with the Alone: Creative Imagination in the Sufism of Ibn Arabi.* Princeton. University Press, 1997.

12. Çakmaklıoğlu M. *Ibn Arabide Is The Expression Of Ingenuity*. Istanbul. İnsan Yayınları, 2011.
13. Demirli E. *The Metaphysics of Ibn Arabi*. Istanbul: Sufi Book Publications, 2013.
14. Virtue H. *Pantheism and Wahdet-I Body as a God-Realm relationship*. Ankara. Ministry of Culture and tourism publications, 1990.
15. Faruqi B.A. *The Mujaddid's Conception of Tawhid*. Lahore. Ripon Printing Press, 1940.
16. Geoffroy E. *Introduction to Sufism: The Inner Path of Islam*. Bloomington. World Wisdom, 2010.
17. Judge S. *The Dictionary of Ibn Al-Arabi*. Istanbul. Kabalci Publishing, 2005.
18. *Ibn Arabi A Prayer for Spiritual Elevation and Protection*. Translator Taji-Farouki S. Oxford: Anqa Publishing, 2006.
19. Ibn Arabi M. *Fususul-Hikem*. Istanbul. Kabalci Publishing, 2013.
20. Ibn Arabi M. *Futuhât-ı Mekkiyya*. Vol. I. Istanbul. Litera Publishing, 2015.
21. Ibn Arabi M. *Futuhât-ı Mekkiyya*. Vol. II. Istanbul. Litera Publishing, 2014.
22. Ibn al-Arabi. *Meccan revelations (al-Futuhât al-makkiyya)*. – St.Petersburg. Petersburg Oriental studies, 1995. (in Russian)
23. Ibn Arabi M. *Tedbirat-I Merge*. Istanbul. İz Publishing, 2013.
24. Ibn Khaldun. *Holy*. Vol. 2. Istanbul. Yeni Şafak, 2004.
25. Ibn Khaldun. *The Muqaddimah: An Introduction to History*. Princeton. University Press, 1967.
26. Ibn Taymiyya. *The Treatise of Tawhid (er-Risaletü't-Tedmüriyye)*. Istanbul. İz Publishing, 2005.
27. Imam Ghazali. *The treatises of tawhid and Ledun (Risaletu't-sequestration fi Keşeti't-Tawhid-er Risaletü'l-Ledunniye)*. Istanbul. Furkan Basım Yayın, 1995.
28. Silk A. *Vahdet-I bod*. Istanbul. Timaş Publications, 1992.
29. Kayseri D. *The philosophy of Vahdet-I Body*. Istanbul. M. Finish. Faculty of Theology Foundation Publications, 2012.
30. Konevi S. *Wahdat-i body and its principles (en-Nusus fi investigation attitude)*. Istanbul. İz Publishing, 2012.
31. Köprülü F. *The First Sufis. In Turkish Literature*. Ankara. Turkish Historical Society Press, 1976.
32. Laliwala J.I. *Islamic Philosophy of Religion: Synthesis of Science Religion and Philosophy*. New Delhi. Sarup & Sons, 2005.
33. Landau R. *The Philosophy of Ibn Arabi*. London. Routledge, 2008.
34. *Mysticism in East and West: The Concept of the Unity of Being*. Compiled and edited by Stamer H. Lahore: Multimedia Af-fairs, 2013.
35. Nablusi A. *True being: Vahdet-I Bodun's Defense*. Istanbul. İz Publishing, 2009.
36. Nasr S.H. *Islamic Life and Thought*. Albany. State University of New York Press, 1981.
37. Nasr S.H. *Islamic Philosophy from Its Origin to the Present: Philosophy in the Land of Prophecy*. New York. State University of New York Press, 2006.
38. Nasyrov I. R. *Ibn Arabi: Selected*. Vol. Moscow. Languages of Slavic culture, LLC "Sa-DRA", 2013.
39. Okudan R. *Gelanbevi and Wahdet-i Wujud*. Isparta: Faculty Bookstore, 2006.
40. Oğuz M.I. *Wahdet-i Vucud in Islamic Sufism*. Istanbul: Oğuz Yayınları, 1995.
41. Smirnov A.V. *Ibn Arabi. Favourites*. Vol. II. Moscow. Languages of Slavic culture, LLC "Sadra", 2014.
42. Səbüstəri S.M. *Gülşəni-Raz, Şəmsəddin Mladhəmməd Lahici. Şərhi-Gülşəni-Raz*. Bakı. Adiloğlu, 2010.

43. Taji-Farouki S. *Beshara and Ibn Arabi a Movement of Sufi Spirituality in the Modern World*. Oxford: Anqa Publishing, 2007.
44. *Sufi Classics*. Editor Prof. Dr. Ethem Cebecioglu. Istanbul: Erkam Matbaacılık, 2010.
45. Trimingham J.S. *The Sufi Orders in Islam*. Oxford. University Press, 1971.
46. *7 Eskimez treatises on Wahdat-i Wujud and Tawhid*. Istanbul: Furkan Library, 2006.
47. Yesil M.S. *Wahdat-i body and presence*. Istanbul: Portico Kitabevi, 2013.