Рыкова М.М.

Проблема смерти в западном христианстве

*Дальневосточный государственный институт искусств
(Россия, Владивосток)*

doi:10.18411/spc-01-05-2019-02

idsp: sciencepublic-01-05-2019-02

Аннотация:

Проблема смерти занимает одно из ключевых мест в истории религиозных учений, поскольку сотериология всегда стремится ответить прежде всего на этот вопрос. Отношение к смерти находится в непосредственной зависимости от того, в чем та или иная религиозная традиция видит причины существования зла в мире. Можно проследить и связь танатологии с антропологией. Однако решающее значение для понимания природы смерти и бессмертия имеет то, как трактуется высшее духовное начало.

В каждом из течений христианства есть как общие черты отношения к смерти, так и специфические особенности, характерные для отдельной конфессии. Пути христиан Запада и Востока разошлись в середине XI в., а в XVI западное христианство оказалось разделённым на католичество и протестантизм. Разделение отразилось и на понимании феномена смерти.

Вероучение католической церкви, как и православной, основано на Священном Писании и Священном Предании. С точки зрения католических, как и православных, богословов, спасение возможно сразу и для тела, и для души, а бессмертие достижимо только через воскресение. Следовательно, цель человеческой жизни – стремление к вечному бытию с Богом. Смерть может разрушить не тело, а лишь его временную составляющую. Через смерть человек переходит к вечной жизни.

Крестная смерть Христа была искупительной жертвой. В католической трактовке акцент ставится на том, что смерть является удовлетворением, избавляющим от наказаний за грехи.

Отличительной особенностью учения католицизма о загробном состоянии является представление о чистилище. Католики считают, что чистилище необходимо для окончательного очищения человека перед вступлением в Рай [5, 41]. Учение о чистилище окончательно оформилось на Флорентийском (1439 г.) и Тридентском (1545 г.) соборах. Основанием для формализации этого учения послужила особая интерпретация библейских текстов, в частности, отрывка Мф. 12:31 – 32. Исходя из него, был сделан вывод, что «некоторые грехи могут быть отпущены в веке сем, а некоторые другие – в будущем» [3, 30]. Католические богословы делят грехи на смертные и простительные, за вторые отправляют в чистилище.

В Средние века в Западной Европе к смерти относились как к чему-то обыденному. Смерть была привычна, так как медицина была бессильна. Церковь говорила о том, что смерть является важным шагом на пути к вечности, а также о том, что перед близкой смертью все равны, и она объединяет всех. Такие духовные писатели XVII в., как Боссюэ Жак-Бенинь, говорили, что следует раскрыть могилы, чтобы живущие не забывали о неизбежности смерти. В некоторых случаях отношение к смерти способно шокировать современного человека. В качестве примера можно привести появившиеся еще в средневековые книги с переплетами из человеческой кожи, которые имеются в библиотеках католических стран.

Одним из важных аспектов в понимании проблемы является молитва за умерших. Ежегодно 2 ноября католики отмечают день всех усопших верных христиан. В этот день принято посещать кладбища, приводить могилы в порядок, украшать их, а

также устраивать поминальные обеды. По убеждению католиков, молитва, читаемая при совершении ритуала священником, должна способствовать полному очищению грешной души. Поскольку, согласно католическим верованиям, человек и после смерти нуждается в поддержке и помощи, молитва способствует облегчению страданий во время загробной жизни.

За века после раскола в течениях христианства сложились доктрины, ритуальные и обрядовые практики, которые существенно отличаются друг от друга. Так, например, к особенностям католических похоронных ритуалов можно отнести следующее. Отсутствуют ритуальные одеяния и косметические процедуры, но бальзамирование используется довольно часто. До 1960 г. традиционным было похоронное бдение, однако сегодня оно применяется все реже. Тело усопшего кладут на спину, а руки соединяют на груди, в руках помещают крест или распятие, также иногда добавляют личные предметы умершего. Гроб может быть любой, но на верхней части должен быть обязательно крест с образом Христа. Погребение тела является более желательным, однако кремация у католиков признана церковью с 1963 г. (при этом урну нельзя держать дома, а прах развеивать по ветру).

Вероучение протестантов значительно отличается от католического. Протестанты не считают постановления Вселенских соборов, поместных соборов и суждения канонизированных святых обязательными. Это накладывает отпечаток и на понимание феномена смерти в данных традициях. В католичестве душа оказывается спасенной благодаря усилиям самого спасаемого. У протестантов же спасение обусловлено лишь верой в Богочеловека Иисуса Христа, Его воскресение и заступничество перед Отцом Небесным [7].

Протестантизм, как и православие, не принимает учения о чистилище, утверждая, что никакого третьего места для нахождения души (в дополнение к раю и аду) не существует.

Протестанты не уделяют значительного внимания посмертному бытию человеческой души. Протестанты верят, что есть «три смерти: во-первых, телесная смерть – разлучение души с телом (2 Кор.5,8), во-вторых, духовная смерть (от телесной смерти до второго пришествия Христа) – разлучение души с Богом (Быт. 2,17; Лк.15,32) и, наконец, в-третьих, та же вторая смерть (после второго пришествия Христа), то есть наказание от Бога и муки нечестивых с их вновь соединенными душами и телами (Откр.20,6-14) [4, 35-36]. М. Лютер говорил о бессознательном состоянии ребенка в утробе матери, сравнивая с ним состояние душ от дня смерти и до воскресения [1].

Для протестантских конфессий зачастую характерен взгляд на смерть, как на сон, в который погружены усопшие в ожидании Парусии.

С точки зрения протестантов, молитва об умерших бессмысленна, так как она не может повлиять на судьбу покойного. Они обосновывают это следующими соображениями: во-первых, они уверены, что окончательное определение загробной участи наступит непосредственно после смерти. Кроме того, прямых указаний о молитвах за усопших в Библии протестанты не находят. Они делят всех людей на две категории: нераскаянные грешники, которым уготована вечная «погибель», и «спасенные», которые в молитвах живущих на земле не нуждаются.

У некоторых протестантов с конца XIX в. официально разрешается кремация. Пастор вместе с семьей приходит в крематорий и непременно присутствует на кладбище [6].

Таким образом, осмысление феномена смерти в христианской культуре является многогранным и сложным. Христианин рассматривает жизнь как подготовку к вечности, а смерть как переход, потому что именно вечная жизнь является божественной реальностью и целью праведного христианина. И в этом смысле смерть может быть даже в некоторой степени желанной.

Мы согласны с мнением О. А. Бобровской и Н. Г. Осуховой о том, что для верующего религия выполняет функцию удовлетворения потребностей человека в поиске жизненных ориентиров, оказывая влияние на становление целостного непротиворечивого образа мира, где превалирующее значение занимает представление о добре; тем самым у верующих формируется более спокойное отношение к смерти [2, 128-139]. Страх смерти уходит на второй план и замещается более сильными состояниями веры и надежды. Таким образом, феномены веры и надежды имеют определяющее значение в проблемах жизни и смерти именно в христианской культуре. Естественно, в христианстве разработано учение о рае и аде, а также мире, пребывание в котором несет нестерпимые мучения и страдания. Христианство дарит надежду на избавление от посмертных страданий и веру в вечную жизнь. Но это возможно только на пути духовного самосовершенствования. Проблему смерти протестант решает наедине с Богом, тогда как в православии функцию помощника в решении берет на себя церковь, что облегчает решение данной проблемы у адепта.

1. Белых Р. Отношение к усопшим в православной церкви и в протестантских конфессиях: сравнительный анализ // Богословие. С.114-120 [Электронный ресурс] Режим доступа:// <http://spbda.ru/files/2015/05/belih.pdf>
 2. Бобровская О. А. Исследование психотерапевтических функций христианства/ О.А. Бобровская, Н. Г. Осухова//Психологический журнал. 1995. – Т.2. - №8. С. 128 - 139.
 3. Григорий Великий. Диалоги. Т. 4. – Нижний Новгород: Глаголь, 1999. 172 с.
 4. Дьяченко Г., свящ. Уроки и примеры христианской веры. Опыт катехизической хрестоматии. СПб., 1900. 654 с.
 5. Католический катехизис / Апостольская Администрация для католиков латинского обряда Севера Европейской части России. М.: Католик, 2001. 81с.
 6. Проханов И. С. Вероучение евангельских христиан // Церковь евангельских христиан «Новое поколение» [Электронный ресурс] Режим доступа: <http://www.uctok.org>
 7. Цвилик Н. В. Смерть в христианской традиции// Смерть в христианской традиции[Электронный ресурс] : тез. докл. междунар. Науч.-практ. конф. Кирилло-Мефодиевские чтения. Минск, 2001. Режим доступа:http://hramvsr.by/7km4tenia_zvili2.htm
-