DOI: 10.17117/na.2015.07.1239

Поступило в редакцию: 23.07.2015

<http://ucom.ru/doc/na.2015.07.1239.pdf>

**Рахматуллин Р.Ю.
Философские взгляды аль-Фараби**

**Rakhmatullin R.Yu.
The philosophy of al-Farabi**

Философия аль-Фараби представляет собой синтез религиозного знания и идей Платона, Аристотеля и Плотина. Метафизика аль-Фараби является развитием идей неоплатонизма. Его философия близка к пантеизму. Политическая философия аль-Фараби тождественна учению Платона о государстве

The philosophy of al-Farabi is a synthesis of religious knowledge and ideas of Plato, Aristotle and Plotinus. Metaphysics of al-Farabi is a development of the ideas of Neo-Platonism. His philosophy is close to pantheism. Political philosophy al-Farabi is identical teachings of Plato on the state

Ключевые слова: Аль-Фараби, душа, метафизика, пантеизм, политическая философия

Key words: Al-Farabi, soul, metaphysics, pantheism, political philosophy

Рахматуллин Рафаэль Юсупович
Доктор философских наук, профессор
Башкирский государственный аграрный
университет
г. Уфа, ул. 50-летия Октября, 34

Rakhmatullin Rafael Yusupovich
Doctor of Philosophy, Professor
Bashkir State Agrarian University
Ufa, 50-letiya Otyabrya st., 34

Абу Наср Мухаммад ибн Мухаммад ибн Тархан ибн Узлаг аль-Фараби ат-Турки (870-950) – ученый-энциклопедист, внесший большой вклад во многие науки и философию. В арабоязычной философии он известен еще под именем «Второй учитель», которое получил благодаря творческой переработки трудов Аристотеля («Первого учителя»). Поэтому его считают одним из главных основателей перипатетизма, который он гармонично синтезировал с идеями неоплатонизма. Но не нужно забывать, что аль-Фараби мусульманский философ, считавший коранические принципы главенствующими в любой науке и сфере деятельности [1]. Но смелость его суждений, оперирование категориями античной философии давали основание для подозрения его в ереси.

Идеалом философа для аль-Фараби был человек, для которого истина превыше славы и материальных благ. Исходя из этого, он развивает и свою политическую философию, во многом созвучную идеям Платона и Аристотеля об идеальном государстве и власти. По его мнению, изложенному в работе «Трактат о взглядах жителей добродетельного города», государство («добродетельный город») должно управляться людьми, обладающими высокими нравственными качествами. Если же влияние философских принципов в управлении незначительно, то это грозит государству гибелью. Главной задачей философа он считал создание наряду с элитарной философией, популярную философию, синтезированную с «истинной религией», под которой он понимал ислам. Эта философия должна быть доступна простому народу.

Нужно заметить, что в отличие от многих специалистов по античной философии, он искал в учениях Платона и Аристотеля не различие, а сходство. И это сходство он видел не только в политической философии античных авторов, но и в их метафизике.

Аль-Фараби создает свою классификацию наук, где все науки делит на две категории: теоретические и практические. К первым он относил естественные науки, логику и математику, ко вторым – практические науки (этику и политику).

Метафизика аль-Фараби во многом близка к философии Платона. Началом бытия, как и Платон, он считал Единое, которое нередко называл Первоначалом. В нем потенциально содержится все существующее: шесть ступенек эволюции, связанных между собой причинно-следственной зависимостью, которые реализуются в процессе эманации. Первой ступенью всего существующего является Бог, который и есть первопричина. Поэтому Бог и мир не делимы. Главное их отличие в том, что Бог есть то же самое, что и мир, но воплощает в себе его единство, а мир есть Бог, выраженный во множестве [2]. Такое понимание Бога позволяет охарактеризовать онтологию аль-Фараби как пантеизм. В этом шестиступенчатом бытии Аль-Фараби больше интересуют 4-6 ступени, которые характеризуют земные вещи. Именно они описываются теоретическими и практическими науками.

Будучи перипатетиком, аль-Фараби развивает идею Аристотеля о форме. Но в отличие от Аристотеля («Первого учителя»), он не считает форму первичной по отношению к материи. «Второй учитель» полагал, что форма существует только благодаря материи, а материя есть субстрат для формы. Поэтому форма не обладает самостоятельным существованием. Форма и материя не делимы. Считая Бога первопричиной он не называл его «формой форм», как это делал Аристотель.

Как религиозный философ, аль-Фараби не смог пройти мимо проблемы души. Он полагал, что у обычного человека душа не может существовать без тела. Более того, тело влияет на качество души: «Так как ... состояние души зависит – у одних в большей, у других в меньшей степени – от темперамента тела и что всякое состояние души определяется темпераментом того тела, в котором эта душа находится, то неизбежно следует, что состояние души должно изменяться с изменением тела, в котором она находится. Поскольку изменчивость тел безгранична, то и изменчивость душ также безгранична» [3, с. 398]. Правда, в результате долгой и тщательной плодотворной работы душа может освободиться от тела, подняться до такого уровня совершенства, когда она соединяется с отделенными от материи субстанциями и обретает вечность. В этом состоянии душа не поддается обычному описанию, так как у него нет ни одного свойства, которые характеризуют предметы профанного мира: «Все то, что в человеческом уме служит описанию тел, поскольку они суть тела, должно быть отрицаемо по отношению к душам, отделенным от материи. Понять же и представить себе такое состояние души – дело очень трудное и непривычное. Точно так же отделяясь от тел, души освобождаются от всего того, что с ними было связано и что в них привходило ранее» [3, с. 398]. Здесь явно чувствуется влияние на автора принципов апофатического богословия, характерного для ислама [4]. Такое представление о душе сближает аль-Фараби и с суфийской антропологией [5].

Заметим также, что условием достижения счастья аль-Фараби считал плодотворный труд на благо не только людей своего близкого окружения, но и всех жителей «добродетельного города»: «Чем дольше он (человек – Р. Р.) будет действовать таким образом, тем лучше, устойчивее и добродетельнее будет становиться состояние его души... Так обстоит дело с теми действиями, посредством которых обретается счастье: чем они больше и чаще выполняются и чем больше упорства проявляет в них человек, тем сильнее, добродетельнее и совершеннее делают они душу, предназначенную для счастья, – так что она, все более и более совершенствуясь, оказывается не нуждающейся в материи и свободной от нее, душа эта не разрушается вместе с материей и не нуждается в ней своего существования» [3, с. 397-398].

Под влиянием философии аль-Фараби складывалось мировоззрение Ибн Рушда, Ибн Сины, Омара Хайяма, а в средневековой Европе – Роджера Бэкона, Фомы Аквинского, Леонардо да Винчи и других мыслителей.

Список литературы:

1. Рахматуллин Р.Ю. Генетические источники мусульманского права // Вестник Омской Академии МВД России. 2011. № 4. С. 43-47.

© 2015, Рахматуллин Р.Ю.
Философские взгляды аль-Фараби

© 2015, Rakhmatullin R.Yu.
The philosophy of al-Farabi